瑜伽師地論卷第六十九　積

弥勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝決擇分中聲聞地之三

復次應知毗柰耶由五種制立為最
甚深云何名為五種制立一學制立
二犯制立三出離制立四止息制立
五羯磨制立

復次略由五處應知學制立為最甚
深一自在故二不自在故三顯現尸
羅壞過失故四顯現意樂鄙業過
失故五彼二過失行不行故言自在
者若時所化不隨煩惱勢力而行非
諸煩惱令不自在尒時即依如是所
化自在學行隨意自在不自在者若
時所化隨諸煩惱自在而行由諸煩
惱令不自在尒時即依如是所化不
自在學行制立不自在學處顯現尸
羅壞過失者觀諸性罪定不應行制
立隨護尸羅學處顯現意樂鄙業過
失者謂觀能障勤修善品是故制立
遮罪學處彼二過失行不行者謂佛

觀彼自在所化過失不行故無制立
觀不自在過失現行制立學處
復次略由五處應知犯制立爲寂甚
深云何爲犯謂能障㝵所有善法令
不得生當知此障略有五種一慢緩
障二有罪障三輕慢障四惡作障五所
知障慢緩障者謂懈怠故於諸善法
不勤方便有罪障者謂如有一或由
貪纏或由瞋纏或由癡纏或由所餘
隨一心法諸隨煩惱之所染汙彼既
生起如是煩惱隨煩惱纏堅著不捨
輕慢障者謂如有一不尊所學於諸
學中不甚恭敬於其所犯不見怖畏
而有所犯犯已不能速疾發露於大
師所及諸學中性不尊敬惡作障者
謂如有一相續染汙惡作所觸於此
惡作不能善巧究竟除遣有悵有快
有諸惡作所知障者謂如有一心懷變
悔依因淨或不生歡喜不歡喜故不
生適悅如是乃至心不得定心不定
故無如實知無如實觀由此因緣名
所知障由慢緩障之所觸故於諸煩
惱及隨煩惱爲性執著性執著故

復為有罪障之所觸為有罪障之所
觸故於諸學中不深恭敬憙樂所犯
憙樂犯故便為輕慢障之所觸為輕
慢障之所觸故生染汙悔不能除遣
所生悔故便為惡作障之所觸為惡
作障之所觸故變悔轉增由此因緣
廣說乃至心不得定心不定故便為
所知障之所觸如是名為障生次第
與此相違當知即是五種無障謂無
慢緩障無有罪障無輕慢障无惡作
障無所知障
復次意樂毀壞者於其所犯尚不能出
況能無犯云何名為意樂毀壞謂略
有五種一於精進無發起欲二於煩
惱有染著欲三於所犯有起犯欲四
於惡作無除遣欲五於等持無引發欲
復次意樂具足者尚無有犯況出所
犯云何名為意樂具足當知此亦略
有五種一於精進有發起欲二於煩
惱無染著欲三於所犯起無犯欲四
於惡作有除遣欲五於等持有引發
欲如世尊言於所犯罪由意樂故我
說能出非治罰故

復次應由十處思求所犯謂由別解
脫法故由廣分別毗奈耶故五犯聚
中由犯自相故由六種差別成重相
故謂制立差別事差別煩惱差別穿
穴差別補特伽羅差別時差別由无
羞恥者除波羅闍已迦所餘有殘相
故由初業者非初業者現所行故由
逼惱出離故由障難出離故由有犯
者時諸苾蒭白大師故由彼白已大
師為欲止當所犯集僧衆故由僧衆
集已制立所犯故制立所犯已復於
後時隨事開聽令得究竟無惱害故
復次略由五處應知出離制立為最
甚深謂无染出離故逼惱出離故障
難出離故無計出離故說悔出離故
無染出離者謂如有一於小隨小所
犯法中隨有所行若善法增不善法
減由此因緣便不染汙由此無染即
是出離是故說為無染出離逼惱出
離者謂若有遭困苦重病之所逼切
除其性罪於餘犯法隨有所行由此
逼惱即是出離是故說為逼惱出離
障難出離者謂若見有命難現前或

梵行難於小隨小所犯法中隨有所
行由此障難即是出離是故說為障
難出離無計出離者謂若有一遊於
異方經行曠野匱乏之處隨有一種
障難之法而現在前隨其所有應受
用事求受用法而不能得遂生敬畏
受用此事於小隨小所犯法中隨有
所犯由此無計即是出離是故說為
無計出離說悔出離者謂如有一於
五犯聚有餘犯中隨有所犯遂於有
智同梵行所以毗奈耶秘密之法發
露陳說如法悔除言小隨小所犯法
者謂除性罪
復次略由五處應知止息制立為最
甚深一清淨故二防破壞故三為引
接廣大義利補特伽羅令入法故四
為令聖教轉增盛故五為遮防難存
活故清淨故者謂有清淨所作已辦
諸阿羅漢由彼已得極清淨故僧便
於彼小及隨小所有學處皆為止息
防破壞故者謂於僧中一分苾芻於
有犯中生無犯想於無犯中生有犯
想一分苾芻於有犯中生有犯想於

無犯中生無犯想由此因縁發起種
種鬪訟違諍由此令僧不得安樂為
欲靜息此諍事故僧衆和合白四羯
磨於小隨小所有學處皆共止息為
欲引接廣大義利補特伽羅令入法
者謂如有一族姓高貴補特伽羅於
聖教中多有所作僧遇彼人无別方
便可令入法為欲引接令得入故僧
衆和合白四羯磨於小隨小所有學
處皆為止息為令聖教轉增盛者謂
於末劫諍劫穢劫正現前時無量有
情於小隨小衆多學處不樂修學未
入法者不欲趣入已入法者復欲離
散由此聖教漸漸衰退不得增盛由
此因縁僧衆和合為令聖教得增盛
故白四羯磨於小隨小所有學處皆悉
止息為欲遮防難存活者謂於末劫
諍劫穢劫現在前時由小隨小諸學
處故令諸苾芻難可存活為欲息此
難存活事僧衆和合白四羯磨止息
學處

復次略由五種補特伽羅於十羯磨
應知羯磨制立為最甚深何等名

為十種羯磨一受具羯磨二結界羯
磨三長養羯磨四同意羯磨五趣向
羯磨六恣舉羯磨七治罰羯磨八攝
受羯磨九白二羯磨十白四羯磨云
何五種補特伽羅一良慧喻補特伽
羅二鸚鵡喻補特伽羅三炬燭喻補
特伽羅四電光喻補特伽羅五書畫
喻補特伽羅云何良慧喻補特伽羅
謂如有一於上所說十羯磨中唯依
於義不依於文唯隨義轉不隨音聲
雖於此中未作如是羯磨言詞然能
依義發起語言行於此義云何鸚鵡
喻補特伽羅謂如有一唯依於文不
依於義唯隨文轉不隨於義不能依
義發異言詞云何炬燭喻補特伽羅
謂如有一依少羯磨便多增益現行
種種隨意言詞譬如炬燭云何電光
喻補特伽羅謂如有一或一時間於諸
羯磨及諸學中現可得見於一時間
都不現見譬如電光云何書畫喻補
特伽羅謂如有一如其所制羯磨言
詞即如是轉不增不減如書畫者
復有五種為毗奈耶一為制立學處

二為制立所犯三為制立出離四為
制立止息五為制立羯磨云何為制
立學處謂如有一制立學處不入契
經不現於律違背法性違背法性者
謂能增長諸不善法及能損減所有
善法云何為制立所犯謂如有一於
有犯中立為無犯於無犯中立為有
犯云何為制立出離謂如有一於不
出離立為出離於出離中立不出離
云何為制立止息謂如有一於不應
止息制立止息應止息中立不止息
云何為制立羯磨謂如有一於非法
羯磨立法羯磨法羯磨中立非法
羯磨
復次除十種事若有苾芻於異人前
宣說顯示諸餘苾芻壞戒壞見壞諸
軌則及壞正命當知此言非清淨說
云何十事一於佛寶欲為損害或欲
劫奪如於佛寶二於法寶三於僧寶
當知亦尒四見由彼故壞戒壞見若
壞軌則若壞正命品類漸漸增長廣
大或聞或疑五見彼顯示壞戒壞見
壞軌壞命等不正法或聞或疑六欲

令彼出壞或壞見壞軌壞命不善法
處及欲安置諸善法處七為護他心
勿使他人作如是解是諸苾芻皆悉
壞或壞見壞軌壞命然相覆藏八或
有施主或鄔波索迦或造寺主啓白
僧衆作如是言我不忍許諸有壞或
乃至壞命在此中住諸苾芻輩若見
壞或乃至壞命者當告我知若諸僧
衆同聞此言九若有見他由此因緣
內懷嫌恨欲起無義或鬪或諍十僧
衆於此壞或壞見壞軌壞命汙染他
家行惡法者無有力能治罰驅擯唯
有二因唯有一緣所謂向他說彼不
清淨事若因嫉妬或因憎恚或因財
利欲毀欲惱欲令損害由此緣故向
他說者當知是名不清淨說
復次毗奈耶中略有五種能顯法義
諸譬喻事一本生事二本事事三影
像事四假合事五譬喻事本生事者
謂說前生菩薩行事本事事者謂說
前世諸相應事影像事者謂說乳酪
生酥熟酥醍醐等喻影顯最勝補特
伽羅又以世間七種河中補特伽羅

喻影顯正法中七種補特伽羅如是
所餘影像種類皆應了知假合事者
謂大王喻或良醫喻如是等類餘無
量喻隨順染汙及清淨品復有現見
世間譬喻或依雜染品或依清淨品
由彼少分共相應故假合而說譬喻
事者謂說廣長衆多譬喻如長譬喻
及餘無量如是等類
復次由五種相建立所知諸法差別
何等為五一由事故二由品業差別
故三由智依處差別故四由智差別
故五由攝餘智差別故云何由事故
謂略說一切有為無為名所知事
云何由品業差別故謂即此事復有
五品所知差別及此五品所知作業何
等為五謂此所知或有假立故名所
知或有勝義故名所知或有所作究
竟故名所知或有他心淨不淨行故
名所知或有一切種別故名所知若
世俗智能知假立所知知假立故如
實了知世俗道理善不善法有罪無
罪廣說乃至緣生法等一分應遠離
一分應修習又能了知世俗言說遊

行世間隨因隨緣而起衆行法智類
智昔智集智滅智道智能知勝義所
知知勝義故能證見修所斷法斷盡
智無生智能知所作究竟所知知所
作究竟故心得決定無有疑惑於自
断中離增上慢他心智能知他心淨
不淨行所知由知此故如實知他所
有意樂界及隨眠十力智能知一切
種別所知由知此故能正於他趣一
切種教誡教授能斷一切有情疑惑
能善安置一切有情於善趣果及解
脫中有大勢力能作一切有情利益
及安樂事如是名為五品所知及五
種業
云何由智依處差別故謂有二種一
自利行二利他行若隨順斷世俗智
若正能斷勝義智若於斷所作究竟
智如是諸智應知依自利行依處若
於他意樂界及隨眠所有他心智若
於一切種別所知中所有十力智如
是二智應知依利他行依處如是名
為智依處差別
云何由智差別故謂世俗智或善或

瑜伽論卷第六十九 第十張 積

不善或無記或有漏或無漏雖是世
間無漏者謂於已斷一切無學身中
可得此及所餘總名俗智亦唯世間
當知所餘法類智等是出世間亦唯
無漏盡無生智當知唯於漏盡中生
若不分別盡及無生謂我已得諸漏
永盡我未來苦不復當生者唯是无
漏雖出世間若作如是分別者唯是
无漏世出世間世俗智攝是未曾得
是阿羅漢相續中生他心智唯是世
間若在異生及有學相續中者是有
漏若无學相續中者是无漏問何因
緣故清淨身中諸世俗智說名無漏
荅由彼身中諸漏隨眠已永斷故又
此諸智是他心智現所行境此他心
智非染汙性非餘染汙現所行境又
彼自性不與一切煩惱相應是故此
智由隨眠故由所緣故由相應故皆
成無漏十力智在如來相續中是未
曾得唯是無漏世間智攝何以故由
此一切種智皆帶戲論而現行故
云何由攝餘智差別故謂神通智解
脫門智無礙解智無諍智願智力無

畏念住一切種不共佛法等智隨其
所應當知皆為如前所說諸智所攝
謂五神通皆世俗智攝若諸異生及
諸有學相續中者皆是有漏若在無
學相續中者皆是無漏第六神通盡
及無生二智所攝盡無生智如前應
知空解脫門智八智所攝謂法智類
智苦智集智滅智道智及出世間盡
無生智無願解脫門智六智所攝謂
法智類智苦智集智盡智無生智無
相解脫門智五智所攝謂法智類智
滅智盡智無生智无礙解智無諍智
願智十力等一切不共佛法智皆世
俗智攝皆是無漏在阿羅漢及如来
相續中如其所應盡當知諸解脫門
建立相如本地分已說不共佛法及
無礙解等如菩薩地已說
復次云何神境云何神境智云何神
境智作證謂從一種變作多種如是
廣說乃至梵世身自在轉是名神境
由神境智於此神境領受示現是故
說此名為神境若智具大威德修所
成是修果名神境智由此智於彼境

能領受能示現是故說此名神境智
即此智種子由生緣所攝受故勢力
增長相續隨轉名神境智作證如
是一切揔攝為一名神境智作證
云何天耳云何天耳智云何天耳智
作證謂若修果耳所攝清淨色是名
天耳與依耳識相應智名天耳智此
智作證如前應知如是一切揔攝為
一等如前說
復次由此道理餘一切通所作問詞
如前應知所有釋詞隨其所應我今
當說謂諸他心由有貪等差別而轉
名心差別若具大威德修所成是脩
果緣彼為境智名心差別智此智作
證如前應知如是一切揔攝為一等
如前說若於過去生自體差別明了
記憶名宿住隨念若智具大威德修
所成是脩果依止於念與念相應此
方得轉是故說名宿住隨念智餘如
前說若諸有情好惡色等種種差別
從彼別別有情衆沒於此別別有情
衆生說名死生若脩果眼所攝清淨
色以為依止緣死生境識相應智名

死生智餘如前說若一切結無餘永斷名為漏盡即於此中世間盡智及無生智名漏盡智所餘一切如前應知

復次諸具神通脩觀行者若遇其時便能示現或復安住或行他利或於是中能善問記是故名為具神通者

復次前三通是通非明後三通亦通亦明以能對治三世愚故又初神通能迴異類令他於已發生尊敬第二神通知他所行染淨語業能善訶責令其歡喜第三神通善能知他若淨不淨心行差別能正教授及與教誡後三神通能令遠離常邊斷邊能無顛倒離增上慢依於漏盡宣說中道即於此中能善教授

復次觀察三種義勢力故俱分解脫利根阿羅漢苾蒭住無諍定謂或有一昔曾於彼無諍等持聞有無量差別勝利心生喜樂發起勝願由此因緣緣彼為境猛利意樂數數熏脩彼既證得阿羅漢已由彼為因由彼為緣即於是中心樂趣入是故今者

任無諍定又復有一昔異生時令諸
有情起無量諍於彼發起種種惱害
瞋恨等事今旣證得阿羅漢果於昔
所行愚夫之行生大悔愧是故今者
任無諍定又復有一自旣證得阿羅
漢果欲令無量衆生造作順現法受
可愛果業又欲令彼於現法中受可
愛果是故方便任無諍定由此因緣
熏脩邊際第四靜慮以為依止發生
無諍想三摩地防護他心於自所起
一切威儀終不令他起煩惱諍是故
說此名為無諍如是為欲護他心故
隨所依止村邑聚落所住之處周遍
於此村邑聚落諸衆生心次第觀察
如是遍觀一切衢路一切家屬一一
衆生未來世心如是觀已彼若了知
如是村邑如是聚落如是衢路如是
家屬如是衆生當於我所暫得見時
必定生起諸煩惱諍即便隱避令彼
衆生皆不得見彼若了知不由見故
由不見故生煩惱諍則作方便令彼
得見彼若了知由隨順故令不起諍
即便觀察所隨順事為淨不淨若清

淨者即與相見隨順彼事若不清淨
或復觀彼所隨順事令他相續起煩
惱諍既觀察已不與相見又審觀察
若因如是語言如是威儀如是攝受
如是受用衣服等物如是說法如是
勸導令他相續起煩惱諍即便遠離
如是語言廣說乃至如是勸導彼由
多分住如是住行如是行是故說名
住無諍者
云何願智謂俱分解脫利根阿羅漢
苾蒭熏脩邊際第四靜慮為依止故
若聲聞乘隨聲聞智所行境界若獨
覺乘隨獨覺智所行境界起如是願
願我當知如是如是所知境界從此
趣入熟脩邊際第四靜慮既入定已
隨先所願一切了知若諸如來遍於
一切所知境界智無障礙
復次諸佛如來於無諍定而不數入
所以者何有諸衆生勝利益事由起
煩惱俱時成辦如來於此勝利益事
不能棄捨
復次如熏修邊際第四靜慮以為依
止引發無諍及與願智當知如來所

有一切不共佛法妙智亦尒餘神通
等一切靜慮以為依止皆能引發
復次唯依諸靜慮及初靜慮近分未
至定能入聖諦現觀非無色定所以
者何無色定中奢摩他道勝毗鉢舍
那道劣非毗鉢舍那劣道能入聖諦
現觀非生上地或色界或無色界能
初入聖諦現觀何以故彼處難生猒
故若猒少者尚不能入聖諦現觀況
於彼處一切猒心少分亦無
復次當說世俗智及出世無漏智初
中後際生起差別謂世俗智初異生
位起如先說五染汙見及與貪等相
應邪智是染汙等諸世俗智應斷應
知為欲生起彼對治故復起世間信
所攝受無顛倒見是善有漏世俗智
攝以此正見為依止故次起聞思所
成妙慧於諸念住勤脩觀行亦善有
漏世俗智攝以此為依次於順決擇
分方便道中由脩所成慧於諸念住
勤脩觀行亦善有漏世俗智攝以此
為依次起見道方便順決擇分俱行
脩所成慧於諸念住勤脩觀行亦善

有漏世俗智攝以此為依次起世第一
法見道無間道所攝正見亦善有漏
世俗智攝如是名為初異生地諸世
俗智生起次第又即以彼世第一法
所攝俗智為依止故能入見道昇見
道時即先所修善世俗智所有種子
由彼熏修皆得清淨亦名為修此則
名為諦現觀邊諸世俗智出見道已
生起此智證見所斷諸法解脫昔來
於彼曾未解脫由此生故是諸聖者
於見所斷煩惱斷中能正分別謂那
落迦我已永盡乃至不復墮諸惡趣
又能了知我今已證得預流果又能
了知我今已斷如是如是所有煩惱
又隨所欲應可為他所記別者當為
建立又審觀察而記別之又能於諸
聖諦現觀以無倒慧而正建立復於
此上隨其所應未離欲處以世間道
漸次修習能離彼欲乃至能於無所
有處離欲作證此諸聖者以出世間
智後所得諸世俗智離諸欲時當知
同彼非聖道者所作離欲但能損伏
煩惱種子非謂永斷此世俗智是出

世間智後所得應言此智亦是世間
亦出世間不應一向名為世間又修
此智略有四道一方便道二无間道
三解脫道四勝進道於一切地修道
所斷更中上等九品煩惱隨其品數
各各差别能隨順斷是名初道能无
間斷是第二道无間斷已是第三道
次後於斷是第四道此勝進道復有
二種或有無間為斷餘品修方便道
此於前品名勝進道於後所斷名方
便道或有無間不修方便但於前品
生知足想不求勝進或住放逸或於
已斷以觀察智而更觀察或有但以
伺察作意而伺察之當知此道唯名
勝進除未至定所餘一切近分地中
唯有俗智無出世智何以故由未至
地是初定心初靜慮上所有定心皆
先有定故聖弟子從此以上但依根
本脩出世智不依近分第一有中所
有諸智皆俗智攝何以故彼處作意
與出世間聖智作意不同分故但作
非想非非想行出世作意有想諸定
所攝受故始從學地乃至於此諸世

瑜伽論卷第六十九　第二十張　積

俗智當知皆名中際俗智於阿羅漢
身中所有一切清淨無漏解脫一切
結縛煩惱盡智無生智及餘一切神
通等功德所攝諸世俗智皆是後際
世俗智攝
復次諸菩薩初中後際世俗智者謂
從勝解行地乃至到究竟地所有一
切世俗智初際者謂勝解行地中際
者謂從增上意樂清淨地乃至決定
行地後際者謂到究竟地又諸菩薩
於諸地中起二種行謂有戲論想差
別行及離戲論想現行行似出世間
善修此故得後所得世俗智攝無障
礙智又諸菩薩有與如來願智相似
諸世俗智勝諸聲聞獨覺所得一切
願智諸神通等及空智等應知亦尒
由諸菩薩所有功德皆依十力種性
而轉聲聞獨覺則不如是
復次如是已說初中後際諸世俗智
初中後際諸出世智次我當說謂見
道修道無學道若法智品見道對治
欲界見所斷惑若類智品見道對治
色無色界見所斷惑問一切類智現

在前時皆能了別色界無色界耶答
若有曾於色無色界所有諸法善聞
善思善取相者即能了別若不尒者
不能了別所餘諸智或在此鉢合耶
品或在奢摩他品法智類智二品所
攝又於見道初智生時諸餘智因
由能生緣所攝受故皆得增長一切
見道即此剎那皆名為得於此得已
後時漸漸次第現前當知見道是勝
進道於修道中若有修習出世間道
而離欲者應知如前方便道等皆是
出世若於苦等諸聖諦中有戲論想
而現行者是世俗智離戲論想而現
行者是出世智為於諸諦以有相想善
取相故為如先時所見所知修習種
種微妙智故為以世間諸善歡行令
心歡故為受種種妙法樂故是諸聖
者亦修世間離欲之道而離諸欲無
學地中即如所說出世間智解脫修
道所斷惑故極善清淨又出世智能
為一切世間功德所依持處能令一
切上地下地所有功德皆自在轉如
是名為初中後際出世間智次第

生起
復次諸神境智或加行得或生得加
行得者如生此間異生有學及與無
學諸菩薩等所有修果生得者謂生
色界由先修習為因緣故後於此中
生便即得又有欲界諸天及人一分
福果所致如曷䭾多王等又傍生趣
如飛禽等攝受如是衆同分故如得
神通鬼趣一分亦復如是又有呪術
藥草威德亦如神通如作幻惑厭禱
起屍半起屍等即由如是差别道理
餘四神通所有差别隨其所應當知
亦尒

復次云何所識法謂一切法皆是所
識諸識能識由五種相諸識差别如
其所應建立所識何等為五一依緣
差别故二欣慼差别故三勝劣差别
故四心所差别故五障治生差别故
云何依緣差别謂由所依所緣差别
建立眼等六識差别眼識了别諸色
境界餘識各各了自境界意識了别
一切眼色乃至意法以為境界
云何欣慼差别謂苦受相應識名慼

此能了別隨順憂苦不可意法樂受
相應識名欣此能了別隨順喜樂可
意諸法不苦不樂受相應識名非欣
非慼此能了別隨順捨受非二諸法
云何勝劣差別謂不善法及有覆无
記法相應識名劣此能了別諸染汙
識所行諸法善法相應識名勝此能
了別一切善識所行諸法無記法相
應識名非勝非劣此能了別自所
行法
云何心法差別謂有心法遍諸心起
復有心法遍善心起所餘心法應知
如前有漏法中已說其相遍諸心起
復有五種謂作意觸受想思如前意
地已說其相遍善心起復有十種謂
慚愧無貪无瞋無癡信精進不放逸
不害捨如是十法若定地若不定地
善心皆有定地心中更增輕安不放
逸等唯是假法此相應識皆能了知
一切境法
云何障治生差別謂所治障有十五
心何等十五謂欲界繫摠有五心見
苦見集見滅見道及脩所斷如欲界

晟

繫揔有五心色無色界當知亦尒能
對治心是第十六謂諸無漏學無學
心如是所治及能治識隨其所應
各能了別自所行法
復次生差別者略有五種一欲界生
行二色界生行三無色界生行四往
上地生五還下地生欲界生行者從
欲界繫若善若染汙若無覆無記心
无間遍欲界繫一切心生是名欲界
識生差別如欲界繫如是色無色界
繫自地三心無間皆生自地三心若
先未起靜慮无色初欲生時要從欲
界善心無間初靜慮地善心得生初
靜慮地善心無間第二靜慮善心得
生如是乃至無所有處善心無間第
一有地善心得生必從色界善心无
間初學心生學心無間无學心生若
先已起靜慮無色即於彼地不退失
者彼從欲界善心無間隨其所樂上
地諸心及學无學心欲起現前先已
善取彼行相故於彼諸心如意能起
如是所餘上地諸心無間所起如其
所應當知亦尒又從欲界無記心無

閒色界善心生如色界果欲界變化
心即從色界善心無閒此欲界無記
心生又說此心為欲界者當知是彼
影像類故非自性故又欲界沒生上
地時欲界善心無記心无間上地染
汙心生謂生初靜慮乃至有頂以一
切處結生相續皆染汙心方得成故
如是應知往上地生諸識決定於自
所行生起差別又諸異生退先所得
世間靜慮无色定時由染汙心現前
故退此下地染汙心從上地善心染
汙心無間生又從上地沒生下地時
從一切上地善心染汙心無記心無
間唯有下地染汙心生如是應知還
下地生諸識決定於自所行生起差
別如是障治生差別故諸識決定於
自所行了別所識諸法差別

瑜伽師地論卷第六十九

丙午歲高麗國大藏都監奉
勑雕造